



当代伊斯兰中间主义思潮 的时代背景及基本主张

周丽娅

【摘要】伊斯兰中间主义思潮是后冷战时代阿拉伯伊斯兰世界面对外部的“伊斯兰威胁论”、“文明冲突论”和内部的各种极端主义与恐怖主义,以及全球化浪潮冲击的一种积极反映。它体现了阿拉伯伊斯兰世界人心思变的趋势,并顺应了时代发展。

【关键词】伊斯兰;中间主义;思潮

Abstract: Being an Islamic thought of trend, Moderatism is a positive reaction to Islamic Threat Theory and Civilization Conflict Theory put forward by non-Islamic world as well as various Islamic extremisms and terrorisms and the impact of globalization in the post cold war background. It shows a tendency that people in Islamic world long for changes in order to follow the tide of time.

Key words: Islam; Moderatism; trend of thought

自20世纪70年代末期以来,在阿拉伯伊斯兰世界出现了一种新的社会思潮,即伊斯兰中间主义。伊斯兰中间主义将建立在一神论基础之上的中正和谐观以及敬主爱人、追求和平、公正宽容和守正不偏的传统作为伊斯兰文明的核心价值观念,强调凡事都要坚持中正、均衡和辩证的原则,反对极端倾向。

一、伊斯兰中间主义思潮萌发的背景

第二次世界大战后,中东各国相继摆脱了殖民统治,但由于多种因素的相互影响和制约,中东国家的政治、经济、社会和文化发展始终处于失衡状态。1979年伊朗伊斯兰革命的胜利,最终酿成了伊斯兰潮的兴起。这股伊斯兰潮以伊朗为中心,迅速向亚非两大洲广阔地带扩展,并在中东各国引发强烈的震荡。由此衍生的所谓“伊斯兰威胁论”、“文明冲突论”甚嚣尘上。

“伊斯兰威胁论”源自西方某些政治家的刻意渲染。散布“伊斯兰革命的恐怖性”,目的是在国际上孤

立初兴的原教旨主义力量。⁽¹⁾西方认为当今的伊斯兰世界“危机四伏”,即存在着精神信仰危机、文化认同危机、政治合法性危机、经济危机、道德危机等。凡伊斯兰教驻足的伊斯兰世界皆是滋生“原教旨主义”的温床沃土,皆可能产生“多米诺骨牌”的连锁效应,必将在伊斯兰世界引发一系列伊斯兰革命。同时,它们强调原教旨主义的崛起是对西方乃至整个世界的巨大威胁,西方应保持高度的戒备,“防患于未然”。⁽²⁾

进入20世纪90年代以来,伴随苏联解体,两级争霸格局结束。西方舆论界赋予“伊斯兰威胁论”新的政治含义,即把伊斯兰力量的崛起视为“共产主义威胁消失”后的新威胁之一。美国学者罗宾·赖特声称:“伊斯兰的复兴进一步鼓励了一个新的伊斯兰集团的形成。伊斯兰教正日益填补着意识形态真空和帮助恢复这些穆斯林国家间历史上的联系”;甚至还有一些人将伊斯兰教比作“绿色危险”,“是在全球蔓延的癌症,危及西方价值观的合法性并威胁到美国的安全。”

由此构成了“伊斯兰威胁论”的大合唱。⁽³⁾与此同时,西方学者又从文明冲突的角度来强化伊斯兰威胁论。

9·11事件之后,美国先后发动了推翻阿富汗塔利班政权和伊拉克萨达姆政权的两场战争,并在全球范围内掀起了声势浩大的“反恐”行动,伊斯兰世界和穆斯林承受着巨大的压力。另一方面,各种形式的极端主义和恐怖主义的滋生和蔓延,也对伊斯兰教和世界穆斯林的形象产生着严重的负面影响。

阿拉伯国家所面临的内外困境导致阿拉伯各国迫切要求采用一种能够真正体现伊斯兰教基本精神和原则的新理念来统一思想,摆脱和改变窘迫局面。正是在这样的态势下,阿拉伯伊斯兰国家的许多宗教学者、哲学家、思想家以及某些政治领导人开始在不同层面倡导伊斯兰中正和谐的主张,努力挖掘伊斯兰文化中固有的却又被忽视的和平与宽容的思想资源,力求通过平等对话的形式化解各种危机。伊斯兰中间主义由此应运而生,并且逐渐在伊斯兰世界的各个地区传播和流行。

二、中间主义思潮的内涵及基本主张

伊斯兰中间主义思潮的内涵是寻求一种“适度的”“均衡的”“谨守中道”的中间路线去公正地展示伊斯兰信仰和文明,其思想涉及社会、政治、经济、宗教、文化、教育等各个方面。中间主义思潮提出了具有中正特色的基本主张,它主要包括以下内容:

1. 在宗教方面,坚持信仰的中正;“谨守中道”,反对各种极端思想和行为。《古兰经》以“中正”称呼伊斯兰民族:“我这样以你们为中正的民族,以便你们作证世人,而使者作证你们”(2-143)。中间主义强调中正和谐是伊斯兰教的基本原则和核心价值观、审美观,是伊斯兰文明的优良传统,中正和谐为美的理念体现在阿拉伯伊斯兰文明的各个领域。⁽⁴⁾《古兰经》说:“他们用钱的时候,既不挥霍,又不吝啬,谨守中道”(25-67)。著名思想家伊本·盖伊姆在他的《修行之道》中说:“安拉的宗教介于消极与过激之间,一如两山之间的谷底,两种迷误之间的向导,两种极端之间的中正。”

伊斯兰教强调宗教易行,主张宽容温和,反对各种极端主义,认为对宗教教义的无知或随意解释、武断教条式的错误理解及个人私欲、标新立异、宗派主义、对别人的恶意猜测和嫉恨等,都会导致偏离中正原则,产生极端思想。《古兰经》教导先知谦虚、温和的与他人对话,真主说:“你应凭智慧和善言而劝人遵循主道,你应当以最优美的态度与人辩论”(16-125)圣训中提到:“真主喜欢宽厚温和地处理各种事务。”因为真理介于不及于过激两者的中间。⁽⁵⁾

2. 在文化方面,力促传统与现代的交融,同时倡导重启创制之门,实现与时俱进。伊斯兰中间主义主张要以均衡中正的视角看待传统与现代,将两者完美融合。中间主义代表人物优素福·格尔达维强调:“在真正的传统与真正的现代之间没有矛盾,如果我们正确地理解了传统与现代的实质,我们就会成为最前沿的现代主义者和最正宗的传统主义者。”⁽⁶⁾圣训中说:“每过百年都会有革新家刷新宗教”,进行宗教维新符合伊斯兰本身的教导,既然穆罕默德使者明确提出这一理念,这就要求每个时代的革新家“要一边看经典,一边看现实”,否则就无法体现伊斯兰文化恪守与维新、稳定与变化合一的鲜活特征。⁽⁷⁾中间主义主张重建教法创制这一伊斯兰文明的更新机制,从而更好地解决日益复杂多样的现实问题。

3. 在社会方面,奉行循序渐进的进步原则,努力建立公正和谐的社会,反对专制独裁。中间主义认为,渐进主义是安拉统治整个宇宙的主要原则之一,世间的一切事物都是循序渐进地产生、成长、消亡的。伊斯兰“中正和谐”的基本意义就是循序渐进地逐步实现公平、公正,只有实现公正,才能达到中正和谐。中正和谐还体现在个人与社会应融为一体,要求个人自由与社会集体利益应保持平衡,权力与义务并驾齐驱,不强调纯粹的集体主义,也不强调纯粹的个人主义,而将二者适中地结合起来。中间主义强调个人利益与社会利益、生产与消费、资源开发与环境保护等之间的平衡协调以及可持续发展;要求穆斯林摆脱个人主义和本位主义,倡导社会交往中的礼节和风尚,



通过相互问候、见面握手、互相拜访、互赠礼品、探望病人、联系亲戚、善待邻居、尊敬客人、与人和睦相处、优待孤儿、贫民、旅客,以及其他种种礼仪和义务加强个人与群体的联系,使得集体意识、集体行为成为穆斯林生活中不可分割的组成部分,“实行社会改良、健全民主法制、建立社会公正,走适合伊斯兰国家自身实际的道路。这条道路既不是资本主义道路,也不是社会主义道路,而是介于二者之间的中间发展道路。”⁽⁸⁾

4. 在政治方面,对内主张求同存异,加强团结;对外主张文明对话,促进文明交流。反对一切形式的恐怖主义、霸权主义、强调建立国际新秩序。倡导文明对话是伊斯兰文明的基本精神和历史传统。中间主义主张要在伊斯兰民族的各个不同学派、教派及其各种思想流派之间求同存异,积极努力实现民族内部之间的团结和一致,只有这样才能与不同观点、不同宗教、不同文明之间开展对话,以促进相互了解和沟通。伊斯兰中间主义主张对外与不同文明之间展开对话,以便告知世人,穆斯林是一种文明的承载者,而不是政治利益的追逐者,是和平的倡导者,而不是战争的鼓吹者。伊斯兰中间主义本着人类皆平等精神,积极致力于文明对话,认为不同信仰、民族与国家之间的和平共处和友好交往,是人类共同发展和世界持久和平的基础,唯有着眼大局、加强内部的团结,呼吁不同教派、不同党派、不同国家之间开展对话,求同存异,寻求合作,加强团结。

结语

伊斯兰中间主义思潮主张对任何事物都要中正、均衡,提倡中和、适度,反对偏激、极端,呼吁正本清源,弘扬伊斯兰教中正宽容的诉求,致力于社会公正,建立互信与和谐,妥善处理资源开发、经济发展与生态平衡、环境保护之间的相互协调关系,等等。

中间主义的提出,不是一种偶然现象,而是各种文化,尤其是西方文化和伊斯兰文化互相冲击和历史发展的必然结果。它是一种温和的、渐进的社会政治变革思潮。当前阿拉伯世界的动荡,几个国家的政权更替,使伊斯兰政党走上前台。温和的伊斯兰党派首次以民主的方式掌权,这在阿拉伯历史上尚属第一次,这也体现了中间主义思潮在当今世界舞台上发挥着越来越重要的作用,它将积极应对阿拉伯伊斯兰世界在这个新的历史时期所面临的内外挑战,也将增强伊斯兰文明和阿拉伯伊斯兰国家自我解困、自我调节、自我更新的能力。

参考文献:

- (1) 吴云贵:《怎样认识和看待“伊斯兰威胁论”》,《中国穆斯林》,1996年第4期,第16页。
- (2) 刘中民:《伊斯兰与西方——兼评“伊斯兰威胁论”》,《欧洲》,1997年第3期,第22页。
- (3) 彭树智主编,王铁铮、黄民兴等著:《中东史》,人民出版社,2010年版,第475页。
- (4) 丁俊:《当代伊斯兰中间主义思潮述评》,《阿拉伯世界》,2003年第2期,第36页。
- (5) 阿卜杜·拉哈曼·本·穆安俩:《当代穆斯林行为中的过分现象》,贝鲁特使命书局,1990年版,第82页。
- (6) 转引自丁俊:《盖尔达维的中间主义思想研究》,《阿拉伯世界》,2009年第3期,第69页。
- (7) 尤苏夫·盖尔达维:《传统与现代之间的阿拉伯伊斯兰文化》(《الثقافة العربية الإسلامية بين الأصالة والمعاصرة》),贝鲁特使命出版社,1994年版,第109页。
- (8) 丁俊:《当代伊斯兰中间主义思潮述评》,《阿拉伯世界》,2003年第2期,第37页。

(作者系宁夏大学阿拉伯学院教师,西北大学中东所博士生)

责任编辑 / 敏俊卿

(上接第21页)理。调养为人的树,到了结果的位分,其种子里原有的那个奥妙,在今世的果子里,复生出那样加倍从种子里无的那些事来。”⁽¹¹⁾

在种树果的关系中,种(命)来自于真主先天所降,后天在完成个人功修后,以完满的品性回归真主,这一过程需要个人努力完善功修和品性。

参考文献:

- (1) 余振贵,雷晓静主编:《中国回族金石录》,宁夏人民出版社,2001年,第250页。

- (2) 马金鹏译:《伊本白图泰游记》,宁夏人民出版社,1985年,第546-547页。
- (3) 《建胡太师祖佳城记》,转引自《中国伊斯兰教史》,中国社会科学出版社,1998年,506页。
- (4) 北京三里河清真寺“王岱舆先生墓碑记”,载《中国回族金石录》,宁夏人民出版社,2001年,第449页。
- (5) 马注:《清真指南》,卷二,云南民族出版社,1989年。
- (6) 金宜久:《中国伊斯兰探秘》,东方出版社,1999年,第336页。
- (7) 《真道隐秘中的机密》
- (8) 刘智:《天方性理》(卷一),同治辛未年重刊本。
- (9) 刘智著,《天方至圣实录》,卷十七。
- (10) 马注著,《清真指南·独慈》,云南民族出版社,1989年,675页。
- (11) 金宜久著,《王岱舆思想研究》,民族出版社,2008年,157页。

(作者系中国伊斯兰教经学院副教授)

责任编辑 / 敏俊卿